

الوجه و الذي
الوجه و الذي

والقديم

و ثمانية منها صفات اعتبارية اى العلاج المهدية للضعفات الحقيقية الثلاثة الاولى
وهي مهد الكبد والعلم وغير ذلك وخمس منها صفات سلبية وهي القدم والبكاء وال

५०
अथ श्रीमद्भगवद्गीता

[illegible]

اختاره في الجلال ومع هذا انهما كمعلومات الله تعالى كما كانتا غير متساويتين بالمعنى
الثاني غير متساويتين بالمعنى الاول فتبهر والله الموفق **اعلم** ان الاختيار الجزئي هو الميل
القوى للنفس وتوجهها التام وفيه اربعة مذاهب في المشهور الاول مذهب طائفة الجبرية
المحضة الباطنية زعموا انه ليس للعبد ميل وتوجه اصلا وهو مخالف للوجدان والاية و
الحديث قعا ولهذا انه كفر في المختار والثاني مذهب القدرية المحضة الباطنية طائفة
المعتزلة زعموا اننا مستقلون في ذلك الميل والتوجه وانا خالقون بقدرتنا الحادثة
افعالنا الاختيارية الترتيب على الميل وهو مخالف للاية والحديث قعا ولهذا انه كفر في
القول المختار ايضا والثالث مذهب الاشاعة الضعيف زعموا ان الميل موجود وليس
لنا فيه علاقة اصلا ولما ان خالق قدرتنا هو الله تعالى كذلك ان خالق الله تعالى وهو مخالف
للحق والنقد والوجدان وهو كالجبر المحض في الحقيقة والفرق بينهما خفي جدا والرابع مذهب
ما تريدية الحق قالوا ان الميل القوى معنى مصدرى وامر اعتبارى عقل حقيقى
واسطة بين الموجود والمعدوم وليس من شأنه ان يكون مخلوقا اذ لو كان معدوما
لزم الجبر المحض وهو باطل ولو كان موجودا لزم القدر المحض او الجبر المتوسط وهو باطل ايضا
وحقيق هذا المقام بين في آخر المقدمات الاربعة في التوضيح **اعلم** انه لا لزوم عقل
بين الموجودات الخارجية عند الله تعالى اذ هي باسرها مستندة لله تعالى ابتداء والله
تعالى فاعل مختار ليس بين افعاله لزوم عقل اذ هي مجملها موقوفة على المشية ولكن
اللزوم بين الامور الحقيقية والاعتبارية ثابت كلزوم وجودها رطلوع الشمس
وكلزوم الزوج للاربعية وكلزوم الفردية للثلاثية اذ لا يتعلق الخلق والايضا واللامور
الاعتبارية ولو حقيقة اذ هي بجميعها مستندة له تعالى ولا لزوم عقل بينها كالا مور
الموجودات الحقيقية ولهذا يجعلون الاختيارات الجزئية من الامور الاعتبارية
الحقيقية والعباد فيه مستقلين كسبا ويقولون ان ارادة الباري تعالى وقدرته
وتكوينه لا يتعلق بها ولا يلزم كون العبد خالقا للامور والجبر المتوسط ومن تأمل

في هذا

في هذا الكلام صادا فانه يظهر حقيقة الحال والله الموفق **اعلم** انه ان قيل ان
افعال الله تعالى هي معلقة بالاغراض او لا قيل انها ليست معلقة بالاغراض
عند الاشاعة والحكماء زعمت الاشاعة انها لو كانت معلقة بها يلزم الاستكمال
وهو باطل اذ ليس له تعالى كمال المتوقع وهو متوقف في الازل بالكمالات الحقيقية
اللائقة لذاته تعالى والكمالات الاعتبارية اللائقة لذاته حقيقة واعتبارا وزعم
الحكماء انه تعالى فاعل موجب ولا غرض للفاعل الموجب عن فعله ومعلقة
بالاغراض عند المعتزلة وما تريدية زعمت المعتزلة ان فعل الله تعالى وحكمه
يوجب عن اغراضه تعالى حيث زعمت ان ما كان انفع للعباد واجب على الله
وقال الما تريدية المحققون انها معلقة لكن ان فعله تعالى وحكمه لا يوجب على
اغراضه وهو الظاهر من الاية والحديث والاحسن ان يقال انها معلقة بمصالح
العباد ولا يلزم من الموافقة للمعتزلة في اللفظ الموافقة لها في المعنى اذ
يقولون ان فعله وحكمه لا يوجب عن اغراضه ولو لم يكن منافع الاغراض
للعباد بل لله تعالى لكان كلام الاشاعة ظاهرا **اعلم** انه اختلف ما تريدية
والاشاعية في بعض المسائل الكلامية الاول التكوين وهو عند ما تريدية مبداء
الايجاد وصفة حقيقية يعنى انه موجود بالفعل في الخارج كالصفات
السبعة وهو قائم بذاته تعالى حقيقة وعند الاشاعة انه نفس الايجاد وصفة
اعتبارية يعنى انه معتبر عند العقل وهو قائم بذاته تعالى اعتبارا والثاني
السمع والبصر وهما صفتان حقيقيتان غير العلم عند الما تريدية وليستا
بصفتين حقيقيتين برسم السموات وبهر المبدرات عبارة عن العلم
عند الاشاعة والثالث الصفة النفسية التي هي الوجود وهي عند ما تريدية
صفة اعتبارية زائدة عن الواجب لذاته وعند الاشاعة عين الواجب بل

عين الممكن اذ الوجود مشترك بالاشتراك اللفظي عندهم والرابع الصفات
الذاتية وهي عند ما تريدية غير الذات ولكن لا تنفك عن الذات وعند الاشاعة
لا عين الذات ولا غيره تبهر والخامس ان افعال الله تعالى هي عند ما تريدية معللة
بمصلحة العباد تفضلا وكرما وعند الاشاعة ليست معللة بمصلحة العباد واولا
احكام الله تعالى وهي عند ما تريدية عقلية يعنى يوجد الاشياء المقضية في ذاتها
او صفاتها حسنا او قبحا ومن شأن تلك الاشياء ان تدرك عقلا بديهة وكسبا
لكن الحاكم فيها كلها بموافاق تعالى لا العقل كما زعم المعتزلة وعند الاشاعة شرعية
ولا يوجد الاشياء المقضية في ذاتها او صفاتها حسنا او قبحا بل هي حسنة بالامر
وقبيحة بالنهي والسابع اختيارات جزئية وهي عند ما تريدية امور اعتبارية
حقيقية اذ هي ميل قوى وتوجه تام للنفس الناطقة مثلا واسطة بين الموجود
والمعدوم وليس من شأنها اصلا ان تكون مخلوقة وفيها العباد مختارون و
عند الاشاعة امور موجودة حقيقية وكما كان الله تعالى خالق الافعال
كذلك انه تعالى خالقها ولهذا كانوا قائلين بالجبر المتوسط والثامن الاعراض
وهي عند ما تريدية قسمان الاول قارة كالالوان والثاني غير قارة كالاصوات
وعند الاشاعة شئ واحد فقط وهو قارة والتاسع الانسان الواقع في شاطئ
الجبل وهو عند ما تريدية مسلم حكما ومن اهل الجنة ان لم يهدر منه لفظ كفرى
او لم يعتقد الكفر والافكار حقيقة ومن اهل جهنم وعند الاشاعة معدوم في
في الحالين ومن اهل الجنة والعاشر استحقاق العبد الحمد عند ما تريدية لكونه فاعلا
مختارا مستحقا للحمد في الجملة وعند الاشاعة لكونه فاعلا موجبا لاستحقاق الحمد والله اعلم
اعلم ان الايمان في اللغة التصديق المطلق يعنى نسبة تامة جزئية وادعاء و
قبول والاسلام في اللغة انقياد وتليم مطلقا سواء كان باطنا او ظاهرا والمختار

في الزمان

في الشريعة انما بمعنى وهو مختلف فيه اذ هو عند ما تريدية والاشعرية وكثير من المحققين
لتصديق ما لا يثبت عليه السلام من عند الله تعالى من الاحكام وادعاء وقوله فقط
وعند جمهور ما تريدية والاشاعة التصديق والافعال وعند جمهور المحدثين التصديق
والافعال والعمل بالاركان هكذا قال المعتزلة والخوارج لكن العمل جزء فرعي وجزء
مكمل حتى يلزم من وجوده كمال ومن عدمه نقصان ولا يلزم زوال الايمان اصلا
من زواله بهذا عند السلف والمحدثين واما عند المعتزلة والخوارج فهو جزء اصل و
جزء مقوم حتى يلزم من وجوده وجود الايمان ومن عدمه عدم جزء الايمان عند
المعتزلة ويكون واسطة بين الايمان والكفر ويلزم من وجوده وجوده ومن عدمه
عدمه نفى عند الخوارج ولهذا قالوا الفاسق كافر **ان قيل** ان الايمان يترتب
بالزيادة والنقصان **قيل** انه لا يتصف بهما بحسبكم عن القول الاول والثاني
ولكن يتصف بهما بحسب الكيف اى بحسب القوة والضعف ويتصف بهما بحسب الكم والكيف
عن القول الثالث **وان قيل** ان الايمان يترتب على موجود او معدوم او واسطة
قيل ان اريد به اى الايمان الملكة الشريفة بمعنى الحاصل بالمصدر فهو موجود وان
اريد به المعنى المصدرى فهو واسطة عند المحققين وموجود عند البعض ومعدوم
عند الجمهور **وان قيل** ان الايمان يترتب على مخلوق او لا **قيل** هو مخلوق البنية
ان كنا قلنا انه موجود وان كنا قلنا انه واسطة او معدوم فليس بمخلوق كما
لا يخفى على المتأمل **اعلم** ان العلم في اللغة والعرف ادراك العقل مطلقا بمعنى
الصفة الحادثة ولا يقولون ان ادراك الحواس علم وهو في الاصطلاح عند
المتكلمين مع مذهبي الاول وهو مذهب الاكثر صفة حقيقية ذات تعلق
وله تعريفان في المختار الاول انه صفة توجب تميزا بين المعاني لا يحتمل النقيض
والثاني انه صفة ينجم بها المذكور لمن قامت هي به والثاني وهو مذهب

اعلم ان النفس هي
واحد عند بعض الحكماء
بعض العقول في
النفوس كذا

الاقل واخصاره بعض المحققين صفة اعتبارية التي هي نفس التعلق وله تعريفان
ايضا الاول ادراك الشيء على ما هو عليه والثاني اعتقاد جازم مطابق ثابت
ولا يطلق العلم على الظن والولام والشك والجهل المركب والتقليد المهيبة عند المتكلمين
وما العلم في الاصطلاح عند الحكماء ففيه مذهب ثلثة في المشهور مقولة الكيف
مقولة الانفعال مقولة الاضافة لاننا ان كنا قلنا العلم هو الصورة الحاصلة في
العقل فهو مقولة الكيف وان كنا قلنا العلم هو قبول العقل للصورة من المبدء
اعلم ان العقول والصورة الفياض فهو مقولة الانفعال وان كنا قلنا هو اضافة مخصوصة بين العالم
النوعية والنفس الناطقة والمعلوم فهو مقولة الاضافة والمراد من الحكماء اصحاب الاشباح واصحاب
والطبيعة كلها واحدة في الانسان لكن يختلفون في اعتبارات فباعتبار
الحقايق والاشياء الخمسة المذكورة التي ليست علما عند المتكلمين علم عند
الحكماء لتعميمهم الصوري او القبول او الاضافة الى مطابقة قطعية وغيرها
كما لا يخفى **اعلم ان** الجوهر عند المتكلمين ممكن موجود متميز بالذات والعرض
متفرعا يقال له الصورة عندهم ممكن موجود قائم بمتميز والجوهر عند الحكماء ما هيبة اذا وجدت في الخارج
النوعية وباعتبار كونه لا تكون في موضوع سواء كانت موجودة كالماديات او لم تكن موجودة كالمجردات
وهي مثل عقول عشرة ونفوس تسعة والعرض عندهم ما هيبة اذا وجدت في
الخارج تكون في موضع وقال الحكماء ان اصل الجوهر في الجوهر لا فراقا
على المحل اسم الهيول وعلى الحال اسم الصورة وعلى المجموع اسم الجسم الطبيعي
والا فاطلقا عليه اسم المفارق وقالوا ان تعلق الجوهر بالجوهر تعلق
التدبير والتصرف اطلاقا على المتعلق بكلام النفس وقالوا العرض ثلثة
اولا كيف وكم وعرض نسي لان العرض اما ما لم يقتض في نفسه قسمة ولا نسبة
كاللون وكالكيفيات النفسانية واما ما يقتض في نفسه قسمة فقط
كالمقادير الثلثة واما ما يقتض نسبة والا اول الكيف والثاني الكم
والثالث

اعلم ان الجوهر عند الحكماء
خمسة الالهية والصورة
والعقل والنفس الجسم
اصفها في

والثالث العرض النسي والعرض النسي سبعة اين ومنع ووضع وملك وضافة والفعال
واين حصول الجسم في المكان كالكنه او هيبة تابعة للمحصل ومنع حصول الجسم في الزمان
كالتيوتة او هيبة تابعة للمحصل ووضع كون الجسم بحيث يحصل له بسبب نسبة اجزائه الى
البعض والى الامور الخارجية كالقيام والقعود او تلك الالهية والملك كون الجسم بحيث
يحصل له هيبة بسبب ما يحيط به كالا او بعفا وتنقل بانقاله كالنعم والنعق او تلك
الالهية والاضافة النسبة المتكررة كالأبوة والبنوة او الالهية التابعة لها والفعل والتأثير
كالسكر والانفعال التأثر كالانكار او الالهيتين التابعتين للسكر والانكار ويطلق
الحكماء على مجموع هذه الاعراض التسعة وذلك الجوهر الواحد كم مقولات عشرة ويجعلونها
للموجودات اجناسا عالية **اعلم ان** الجسم عند جوهر المتكلمين اي الالهية تسعة ممكن موجود
متميز بالذات قابل للتجزئ وهو شاملا على الخط الجوهرى والسطح الجوهرى واما
عند بعض المتكلمين وجميع المعتزلة فهو ممكن موجود بالذات قابلا لابعاد الثلثة
وهو على هذا لا يكون شاملا لخط الجوهرى والسطح الجوهرى وعند المشائية من الحكماء
انه شئ مركب من الهيول والصورة الجسمية وعند الاشراقية منهم انه شئ بسيط في نفسه
مسمى بالهيول ويطلقون على هذا المذكور الجسم الطبيعي وعلى مجموع المقادير الثلثة
التي حلت في الجسم الطبيعي اسم الجسم العقلي **اعلم ان** الامكان عند الحكماء قسمان
امكان خاص وامكان علم والاول كون الامر بحيث يسلب الفورية الذاتية عن الطرفين
والبعض تاسخ في التعريف فقال انه سلب الفورية عن الطرفين وهو المشهور والثاني
كون الشيء بحيث يسلب الفورية الذاتية عن احد الطرفين والبعض تاسخ ايضا في التعريف
وقال انه سلب الفورية عن احد الطرفين وهو المشهور ومعنى الامكان العلم المقيد
بجانب عدم سلب الفورية والازدوم في الوجود سواء وجد الفورية في عدم او لا
ومعنى الامكان العلم المقيد بجانب الوجود سلب الفورية والازدوم عن عدم

الجسم هو الذي يتغير طولها وعرضها وعمقا والسطح هو الذي
يتغير طولها وعرضها وعمقا والخط هو الذي يتغير طولها
لا عرضها ولا عمقا والنقطة هي التي لا يتغير طولها ولا عرضها ولا عمقا

سواء كان وجوده ضروريا ولا والامكان العام شامل للواجب والممتنع كالامكان الخاص و
الامكان عند المتكلمين واحد وهو الخاص فقط وكثيرا ما يريدون من الامكان الصحة والاعم
يعني سواء وجدت الصحة في نقيضه او لا **اعلم ان** الامكان الخاص قسمان امكان ذاتي و
وقوعي والاول عدم ايباء ذات الشيء عن وجوده من حيث هو كعدم ايباء القوة عن ذات
جملة الناس والثاني عدم ايباء ذات الشيء عن وجوده ووقوع ذلك الشيء عن وقوعه من حيث
المانع الخارجي كعدم ايباء الضحك عن ذات الناس تبهر **اعلم ان** الحق في اللغة يطلق
على ستة معان لانه اما مصدر او صفة مشبهة وان كان مصدرا فله ثلثة معان ثبوت
وجوب لياقة وان كان صفة مشبهة فله ثلثة معان ايضا ثابت واجب لايق وفي الاصطلاح
عند المتكلمين الحكم المطابق للواقع ومرادهم من الحكم النسبة التامة الخيرية **اعلم ان**
المعلوم ثلثة واجب ممكن ممتنع والواجب هو المعلوم الذي يتلزم ذاته وجوده ويقضي
ذاته وجوده وبعبارة اخرى انه ما يكون وجوده لازم ذاته ومقتضاه ولا يجوز
انفكاكه بوجه من الوجوه كالواجب تعالى والصفات الذاتية الثمانية والممكن هو المعلوم
الذي لا يكون وجوده وعدمه لازم ذاته ومقتضاه ويجوز انفكاكه كالممكنات والممتنع
هو المعلوم الذي يكون عدمه لازم ذاته الفرض ومقتضاه ولا يجوز انفكاكه بوجه
من الوجوه كشريك الباري والدور والتسل وكقيام زيد مع قعوده في زمان
اعلم انهم يطلقون على هذه المذكورات اسم الواجبات بالذات والممكنات بالذات والواجب
بالغير عند البعض ما يكون وجوده لازما لذاته بسبب الغير والممتنع بالغير عنده ما لا يكون
وجوده لازما لذاته بسبب الغير والممكن بالغير عنده ما يقتضي ذاته وجوده وعدمه
بسبب الغير تبهر **اعلم ان** الشيء في اللغة مصدر شأ يشاء وفي الاصطلاح عند اهل
السنة استعمل في اربعة معان حقيقيا في ثلثة ومجازا فيما عداه الاول الموجود
مطلقا في الخارج كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه والثاني بمعنى موجود الشيء وجوده
كقوله

كقوله

كقوله تعالى الله خالق كل شيء والثالث الموجود بمعنى ان الله كقوله تعالى قل اي شيء
اكرهها دة قل الله والرابع ما يصح ان يعلم ونجبر عنه كقوله تعالى ان الله بكل شيء عليم والشيء
عند المعتزلة في المشهور يطلق على معنيين حقيقة الاول المعنى المجازي عند المتكلمين اعني
ما يصح ان يعلم ونجبر عنه والثاني ما يصح ان يوجد وهذا ليس شاملا للممتنع **اعلم ان** الذات
في اللغة والعرف يراد به ثلثة معان غالبا الاول بمعنى ذات الشيء حقيقة والثاني
بمعنى ذات الشيء لنفسه لا غيره والثالث بمعنى ذات الشيء صاحبه **اعلم ان** الصفة في
اللغة والعرف يحى على ثلثة معان غالبا ايضا الاول بمعنى صفة الشيء بمعنى قائم به و
الثاني بمعنى وصف الشيء اي كونه الشيء موصوفا بصفة والثالث بمعنى صفة الشيء تابع
يدل على معنى في متبوعه **اعلم ان** حقيقة الشيء وما هيته ما به الشيء هو هو يعني انه
شيء بسببه يكون الشيء شيئا ولا يتوقف على غيره واختلف في الحقيقة انها واحدة وهي
الحقيقة الخارجية عند جمهور المتكلمين واثنان خارجية وعقلية عند جمهور الحكماء
وعند بعض المحققين من المتكلمين اثنان ايضا خارجية ونفس الامرية **اعلم ان**
الممكنة الموجودة الجسمية اختلف في حقيقتها الخارجية انها مركبة من الجوهر والفرد
المتشابهية وامتياز كل من الاخر بسبب اعراض شحصة عند جمهور المتكلمين ومركبة
من الجوهر والفرد الغير المتشابهية عند النظام من المعتزلة ومركبة من الجوهر والصورة
الجسمية عند المشائية من الحكماء وصورة جسمية ومتصلة واحدة فقط عند الاشاعرية
ومركبة من اجسام الصفات الصليبية المتشابهية **اعلم ان** الحقيقة العقلية مركبة
من الجنس والفصل القريبين عند المتقدمين واما عند المتأخرين فجاز تركبها من الامرين
المتساويين او الامور المتساوية وكون الحقيقة نفس الامرية ليس بمعلوم والله اعلم
اعلم ان الماهية العقلية ثلث لانها اما ان لا تقيد بقيد وهي ماهية مطلقة
وما هيية لا بشرط شيء واما ان تقيد بقيد وهي ماهية مخلوطة وما هيية بشرط شيء
واما ان يعتبر ان لا تقيد بقيد وهي ماهية مجردة وما هيية بشرط لا شيء وهذه الثلث

عند المحققين من الامور الاعتبارية وليس شئ منها وجود في الخارج وهذا هو الحق
كما لا يخفى والملازمة المخلوطة والمطلقة عند جمهور الحكماء والقائلين بان الكلام الطبيعي موجود
في الخارج في ضمن الافراد وعند بعض المتكلمين موجودتان في الخارج في ضمن الافراد والملازمة
المجردة ليست بموجودة فيه بل في الذهن فقط بل ليست بموجودة في الذهن ايضا عند البعض
اعلم ان المقدمة بمعنى المتقدمة او بمعنى انها الظاهري وعليه مقدمة الجش ومقدمة
كل شئ اوله وعرفا بين المؤلفين اربع مقدمة العلم وهي ما يتوقف الشروع في العلم
على وجه البهيرة ومقدمة الكتاب وهي طائفة من الكتاب قدم اعم المقصود لارتباطه
له والانتفاع بها فيه ومقدمة القياس وهي ما يتوقف عليه صحة الدليل شرطا او ظاهرا
لميا او علميا ومقدمة الكلام وهي ما يتوقف عليه لتحقيقه او توضيحه ومنه بسط
المقدمة **اعلم ان** الترتيب في اللغة تثبيت او جعل الشئ ثابتا وفي العرف العلم جعل
كل شئ من المجموع في موضعه اللائق وفي العرف الخاص جعل الاشياء الكثرة بحيث
يطلق عليها اسم الواحد مع نسبة التقديم والتأخير بين الافراد **اعلم ان** البرهان
التطبيقي هو الذي يطبق في العنصر احاد الجملتين المعبرتين احدهما جملة الصغرى
والثانية جملة الكبرى فان قابلت وساوت احاد الصغرى باحاد الكبرى لزم مساوت
الناقصين لذاتهما وماواة الجزء لكاه وهو باطل وان لم تسا ولم تقابل بركان
احاد الزائد زائدة لزم كون الناقص متناهيما ولزم كون الزائد متناهيما ايضا لان
الزائد زاد على ناقصه بالقدر المتناهي وهو باطل لبطان كون الغير المتناهي متناهيما
اعلم ان الجملة الغير المتناهية معنيين الاول انها غير محصورة في عدد اصلا والثاني
انها غير واقفة عند حد اصلا قال المتكلمون ان الغير المتناهية بالمعنى الاول غير صادقة
على جملة اصلا اذ هي ممتنعة بدلالة البرهان التطبيق ولكنها صادقة على الجملة
المركبة من الموجود والمعدوم والمتنوع كمعلومات الله تعالى في القول المختار و
انها بالمعنى الثاني صادقة على معلومات الله تعالى ونعم جنبانه كما لا يخفى على من

تأمل

تأمل حق التأمل **اعلم ان** الدور في الحقيقة توقف الشئ على ما يتوقف عليه بمرتبة
او بمراتب ان توقف بمرتبة واحدة يقال له دور مفرج كما اذا توقف الفبا وباء بجيم وجيم
بالف وان توقف بمراتب يقال له دور مفر كما اذا توقف الفبا وباء بجيم وجيم بدال والدال
بزاء والراء بالف وتوقف ظهور الشئ على ظهور الشئ الآخر مع توقف ظهور هذا الشئ
على ظهور ذلك الشئ يقال له دور معي مجازا كالابوة والبنوة ويقال للاولين دورا تقديما
تميزا بين الاولين وبين الاخير فقط **اعلم ان** العلة في اللغة بمعنى المرفص والحادثة المتغيرة
وفي اصطلاح اهل الفري اسم الحروف المعروفة الواو والياء والالف وهذا مأخوذ من
المعنى الثاني من معنيها اعني الحادثة المتغيرة يقال كل حرف مغيرة للكلمة وفي اصطلاح النحاة
المفعول وهذا مأخوذ من المعنى الثاني ايضا يقال انه باعث الفاعل عن الفعل وفي
اصطلاح الاصول القياس وهذا مأخوذ من المعنى الثاني ايضا او من معنى النحاة
ان المفعول له يقال القياس باعتبار ان اصله باعث تقديرا الحكم من الاصل اي
المقتبس عليه الى الفرع اي المقتبس بعينه انما عند المتكلمين مستعملة في العلة التامة
والعلة الناقصة والعلة الموجبة والعلة المصححة وهذا مأخوذ من المعنى الثاني
يقال ما يحتاج اليه وجود الشئ وهذا ان اريد بعض ما يحتاج اليه وجود الشئ
يقال له علة ناقصة وهي في المشهور اربعة الفاعلية والمادية والصورية والغائية
وان اريد جميع ما يحتاج اليه وجود الشئ يقال له علة تامة وهي في المشهور مجموع هذه
الاربعة المذكورة ويقال ناقصة ومصححة وتامة وموجبة ويستعملون المصححة فيما يحتاج اليه
في الجملة والموجبة فيما يحتاج اليه بالجملة **اعلم ان** لا يجوز تخلف المعلول عن العلة
التامة عند الحكماء وعند الجمهور من المتكلمين واليه ذهب الحنفية لانهم يجعلون
اشروط وارتفاع المانع جزأ من العلة التامة وعند بعض المتكلمين يجوز التخلف
لانه لم يجعلها جزأ **واعلم ان** لا يجوز تخلف المعلول اتفاقا عن الفاعل المستقر
في التأثير لان هذا الفاعلا يكون فاعلا مستقلا في التأثير ما لم يثبت ارتفاع المانع

ووجود الشروط كما لا يخفى **اعلم** ان العلم تابع للمعلوم وليس للمعلوم تابعا للعلم
 يعني ان المعلوم ان وقع في الواقع عن طريق الشك تعلق العلم كذا والا فلا يتوقف وقوع
 المعلوم على تعلق العلم ومع هذا التقدير لا يلزم من علم الله تعالى جميع الاشياء في الازل
 مجبورية العباد في افعالهم الاختيارية لانه علم هكذا ان عبدي الفلان في الوقت الفلان
 يفعل باختياره الفعل الفلان وانا اخلقه وان العبد الفلان في الوقت الفلان يترك
 باختياره الفعل الفلان وانا اخلقه وقس الباقى مع هذا حتى توصل الى تحقيق **اعلم** ان
 الاحكام الشرعية ان كانت متعلقة بالا اعتقاد وكان المقصود بالذات منها اعتقادها
 تسامحا كما اعتقادية واصولية وعقائد كقضية الله موجود وواحد ومتصف بجميع
 الصفات الكاملة ومنزه عن جميع النقائص وان كانت متعلقة بالعمل وكان المقصود
 بالذات منها العمل بها تسامحا كما علمية وفرعية وفروعا مثل الصلوة واجبة و
 الزكاة واجبة والظاهر من الحكم نسبة تامة جزئية **اعلم** انه اختلف ان الماهية
 هل هي مجعولة اولاً قال الجمهور المتكلمين انها مجعولة البتة لان الماهية عند اهل
 المذاهب الموجودة الخارجية المخلوقة ومعنى الجعل الابداء والخلق وقال بعض المحققين
 ان الماهية الخارجية مجعولة والماهية النفس الامرية ليست مجعولة لانها من الامور
 الاعتبارية التبعية من شأنها تعلق الجعل وقال المشائبة من الحكماء ان الماهية
 مطلقا خارجية او عقلية ليست مجعولة لانها عند اهلهم قديمة ثابتة في نفس و
 تأثير العلة انما هو في وجودها ووجودها موجود في الخارج ومجعول والى
 ذهب المعتزلة وقال الاشراقيون انها مطلقا مجعولة لان تأثير العلة انما هو في
 الماهية دون الوجود لكونها امرا اعتباريا **واعلم** ان الماهية على القول بانها لا تموت
 ليست مجعولة اتفاقا مثلا لا يحتاج التمسك بالجعل في جعل الشمس شمس لان ثبوت الشيء
 لنفسه امر اعتباري عقلي وبديهي **اعلم** ان السبب لغة يقال للطريق واصطلاحا عند
 المتكلمين ثلاثة سبب حقيقى ان كان السبب مؤثرا في المسبب وموجدا اياه كالباء

لولا

تعالى فانه تعالى في جميع الاشياء علة وسبب حقيقة وكتعلقات الصفات
 الثلاثة في الحقيقة وسبب ظاهري ان السبب متلزم للمسبب عادة كالاكل
 بالنسبة الى الشبع وسبب مفضى ان كان السبب مفضيا للحكم الى جانب المسبب
 كالعلم بالنسبة الى من ليس بعالم **اعلم** ان لكل من الحسن والقبح ثلاثة معان
 الحسن صفة الكمال والقبح صفة النقائص والحسن ملائم للطبع والقبح منافرة
 للطبع والحسن كون الشيء متعلقا بالمدح عاجلا والثواب آجلا والقبح كون الشيء
 متعلقا بالذم عاجلا والعقاب آجلا واعلم ان الحسن والقبح بمعنييهما الاولين عقليا
 اتفاقا يعني يدرك كل بالعقل لا يتوقف الشرع وانها بالمعنى الثالث مختلف فيهما
 انهما عند الاشاعة ليسا عقليين بل يتوقفان على الشرع لانها انما يثبتان بالشرع
 ولا يوجد شيء يقنع الحسن والقبح في ذاتهما وصفاتهما حتى يقولون امر الشيء
 فحسن ونهى الشيء فقبح قال محققو ما تريد به كهابه الشرعية انهما عقليان
 يعني من شأنهما ان يعلما بالعقل والبعض يعلم بالعقل بداهة او كسبا والبعض
 يتوقف الشرع لانا نقول يوجد المقتضى الحسن والقبح في ذاتهما وصفاتهما لكن
 لكن الحكم بترتيب الثواب والعقاب عليهما موافق للشرع لان الحاكم هو الشرع
 دون العقل حتى نقول حسن الشيء فامر وقبح الشيء فنهى وقال المعتزلة كذا الا
 انهم يجعلون العقل حاكما والشرع مؤيد له وتحقيق هذا محل مبين في المقدمة
 الاربعة واعلم ان الظاهر من كلام الحسن ما حنه الشرع والقبح ما قبح الشارع
 مذهب الاشاعة ويمكن التطبيق بمذهب ما تريد به تأويل ما جعله الشارع
 حسنا بالحكم به وما جعله الشارع قبيحا بالحكم به والمراد من الشارع الله تعالى
 ورسوله عليه السلام والظاهر منه الاحكام الشرعية الفرعية دون الاصولية
 كما لا يخفى **اعلم** ان التوفيق لغة جعل السبب موافقا للمسبب واصطلاحا

عند المتكلمين في المشهور فيه ثلثة اقوال خلق القدرة على الطاعة وخلق
الطاعة والدعوة الى الطاعة وقال البعض التوفيق لغة وعرفا
تهية اسباب الخير وتنجية اسباب الشر وعلم هذا البعض التوفيق
مط جعل الله تعالى افعال عباده موافقا لما يحب ويرضاه

بمنه تعالى ثم المعلومات لداود

القارص
عن قلم عبد الله بن ابراهيم
عفي عنهما

بسم الله الرحمن الرحيم

المجمل الدال على ذاته بذاته والصلوة على نبيه النبي وآله وبعد ويجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة
فقد قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى **ان الله على كل شيء قدير** في حكم المفرد على هذا التقدير بل هذا
وفيه دليل على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال بقاءه مقدوران على الامر من احدهما مثل التفرع و
وان مقدور العبد مقدور الله تعالى لانه شيء وكل شيء مقدور **واقول** التقرير والاخر الدليل المستفاد منها
الاول في قوله وفيه دليل على طرفة هذه الجملة الاسمية مع قوله في صدر

تفسير هذه الآية وقوله تعالى ان الله على كل شيء قدير كالفرع به والتقرير وهذا الطريق في الاستقارة
به والمعنى وفي قوله تعالى ان الله اه دليل دال على ان الحادث اه فيكون طريق التفسير

الضمير المجرور راجعا الى ذلك القول والجملة الاسمية معطوفة على الجملة ويجوز ان يكون بطريق تشبيه
الاسمية والظرفية مجازية استقارة بناء على ان الطرف الحقيقي للظرف في عموم الالامرين في اصل
قسمان مكان كالماء في الكوز وزمان كوقت غدا والقول المذكور الاول فيكون الاستقارة بالثاني
ليس شيئا منهما **والذي عني** بطريق تشبيه شمول عموم استلزام في كون الطرف بصحيح بناء على ان الكلام
هذه الآية للدليل المذكور في نفس الشمول شمول الطرف الحقيقي الى الدليل فقط مجازيا بالنسبة
واستعمال ما للثاني الاول بناء على ان المجاز بالنسبة الى احتمال الآية

للدليل المذكور فيكون الاستقارة في كلمة في استقارة مصرية تبعية

وفي المتعلق اصلية وانما مل عموم الاستلزام المذكور والمشمول فان قلت المناسب لبيان
الدليل المذكور فقط **وانما قدم الخبر** اما للاهتمام والتعظيم لهذه وكل شيء مقدور قلت نعم
الاية اولها يلزم الفصل بين المتعلق اسم مفعول والمتعلق اكم الاستدلال على كونه احد من الامور
فاعلم على تقدير تقديم الخبر على المتعلق اكم فاعلم والفصل بين المبتدأ في ضمن البيان

والجزء على تقدير تأخير الخبر عنه **والمراد بالدليل** الدليل المنطوق ببناء
على ان المراد به هو قوله لانه شيء وكل شيء مقدور اما استنباط الكبرى
من الآية فقط واما استنباط الصغرى فبطريق صغرى سلكه الحصول